



УДК – 348
ББК – 67

АЛЬБОВ Алексей Павлович,
доктор юридических наук, профессор,
профессор Финансового университета Департамента
«Правовое регулирование экономической деятельности»,
профессор Российской академии живописи,
ваяния и зодчества Ильи Глазунова,
профессор Российского университета кооперации,
e-mail: aar62@yandex.ru

ШАГИЕВА Розалина Васильевна,
доктор юридических наук, профессор,
профессор кафедры теории и истории государства и права
Финансового университета при Правительстве РФ,
профессор кафедры теории и истории государства и права
Российской таможенной академии,
e-mail: shagsas@mail.ru

12.00.01 – теория государства и права; история учений о праве и государстве

ПРАВОВАЯ КУЛЬТУРА И НРАВСТВЕННЫЕ ЦЕННОСТИ ИСЛАМА КАК ОСНОВА УСТОЙЧИВОГО РАЗВИТИЯ СОВРЕМЕННОГО ОБЩЕСТВА

Аннотация. В статье представлен анализ нравственно-правового потенциала ислама, демонстрирующий возможность и способность мусульманского мира направить свои усилия на формирование нового типа отношений как внутри государства, так и на международной арене при опоре на фундаментальные традиционные ценности ислама, которые вытекают из Корана и Сунны, с учетом особенностей правовых систем современности. Авторы полагают, что всему цивилизованному миру полезно обратить внимание на уникальную историю ислама, рассматриваемую объективно и непредвзято, особенно во времена коренных преобразований, в целях консолидации общества. В государстве неизбежны конфликты и конфронтация, если общество теряет нравственно-правовые ценности. А поскольку общественное сознание и правовая культура нации всегда основываются на фундаментальных принципах общества, поддерживаемых функционирующей в нем религией, то в сохранении правовой системы и правопорядка мусульманские ученые отводят существенную роль интеллектуальным, научным и религиозным знаниям. Только так можно обеспечить устойчивое развитие современного общества как процесса экономических и социальных изменений, при котором эксплуатация природных ресурсов, направление инвестиций, ориентация научно-технического развития, развитие личности и институциональные изменения согласованы друг с другом и укрепляют нынешний и будущий потенциал для удовлетворения человеческих потребностей и устремлений.

Ключевые слова: ислам, Коран, мусульманское право, исламская правовая культура, нравственно-правовые ценности, устойчивое развитие общества.

ALBOV Alexey Pavlovich,
Doctor of Law, Professor,
Professor of the Financial University of the Department
«Legal Regulation of Economic Activities»,
Professor of the Russian Academy of Painting,
Sculpture and Architecture Ilya Glazunov,
Professor of the Russian University of Cooperation

SHAGIEVA Rozalina Vasilyevna,
Doctor of Law, Professor,
Chair of Theory and History of State and Law,
Finance University under the Government of the Russian Federation,
Professor of the Theory and History of State and Law Department
of the Russian Customs Academy

LEGAL CULTURE AND MORAL VALUES OF ISLAM AS THE BASIS FOR SUSTAINABLE DEVELOPMENT OF MODERN SOCIETY

Abstract. *The article presents an analysis of the moral and legal potential of Islam, demonstrating the ability and ability of the Muslim world to direct its efforts towards the formation of a new type of relations both within the state and the international arena, based on the fundamental traditional values of Islam that stem from the Quran and Sunnah, And taking into account the peculiarities of the legal systems of our time. The authors believe that it is useful for the entire civilized world to pay attention to the unique history of Islam, which is viewed objectively and unbiased, especially in times of radical changes in order to consolidate society. In the state conflicts and confrontation are inevitable if society loses moral and legal values. And since the public consciousness and the legal culture of the nation are always based on the fundamental principles of society, supported by the functioning religion, the Muslim scholars assign a significant role to intellectual, scientific and religious knowledge in preserving the legal system and law and order. This is the only way to ensure the sustainable development of modern society as a process of economic and social change, in which the exploitation of natural resources, the direction of investment, the orientation of scientific and technological development, personal development and institutional changes are coordinated with one another and strengthen the present and future potential to meet human needs and Aspirations.*

Keywords: *Islam, Koran, Muslim law, Islamic legal culture, moral and legal values, sustainable development of society.*

В современном обществе постоянно происходят «цветные революции», социальные «перестройки», «перезагрузки». И каждый раз это вызывает определенные проблемы в реализации ранее намеченных и определенно заданных векторов развития социума, так как общество уже не раз переживало различные трудности и деформации в социальной, политической, экономической сферах и испытало на себе различные политические и социально-культурные эксперименты. Человек страдает из-за трудностей в обществе, в котором он живет, или из-за социальной перестройки, которая не соответствует его амбициям, или из-за

ухудшения его положения результатами перестройки. Имеет ли это отношение к праву, юриспруденции? Как считает Г.Дж. Берман, самое прямое, ведь традиционные символы общества, традиционные образы и метафоры всегда были в первую очередь религиозными и правовыми [5, с. 16]. Дело в том, что все названные общественные процессы негативно влияют на общественное сознание и на правосознание, в частности, что ведет к социальному напряжению. Социальный кризис обуславливает деформацию правосознания, неудовлетворенность членов общества, а эти факторы, в свою очередь, тормозят любую попытку структурного преобразования

экономики и институтов государства, что, в свою очередь, влияет на социальную и правовую материю, на коммуникативные структуры личности, общества и государства. В результате появляется дисбаланс интересов в структуре современного общества, в нем все отчетливее проявляется социальная дезинтеграция и деформация правосознания. Все это создает трудности, справиться с которыми становится жизненно необходимо. Пути преодоления этих трудностей могут обнаружиться в неожиданном для отечественного правоведения направлении.

Избранный авторами нашей перестройки курс на либерализацию и модернизацию российского общества при ориентации только на западные ценности был основан во многом на либеральной гипотезе, согласно которой религии как пережиток традиционного образа жизни уходят в прошлое, а на Западе, «форпосте человеческой цивилизации», она, можно сказать, уже сошла с арены [14, с. 473, 474]. Из этого вытекало ни на чем не основанное утверждение, что религиозно-правовые системы в современном мире проиграли соревнование тем правовым системам, которые включаются компаративистами в светскую правовую традицию. Данные утверждения не учитывают того обстоятельства, что уже в конце XX в. наблюдался кризис концепции Запада: «До 1914 г. Запад был центром мира, можно даже сказать, Запад его и создал, ибо именно Запад первым понял, что существует такая вещь, как весь мир, и послал своих солдат и миссионеров на его покорение. Но в 1993 г., вне всякого сомнения, мир становится центром, а Запад превращается в его составную часть, в одного из партнеров в постепенном создании глобальной технологии, глобальной экономики, глобальной культуры и глобального правового порядка» [5, с. 16]. Действительно, в прошлом человек Запада уверенно нес собой закон по всему миру. Человек Востока и Человек Юга предлагают иные альтернативы. Сегодня даже сам Запад засомневался в универсальной пригодности своего традиционного представления о праве, в особенности для не западных культур [5, с. 48].

Особый интерес вызывает опыт ряда арабских стран, демонстрирующих возможность и способность мусульманского мира направить свои усилия на формирование нового типа отношений как внутри государства, так и международной арене при опоре на фундаментальные традиционные ценности ислама, которые вытекают из Корана и Сунны, и с учетом особенностей правовых систем современности. Ислам – это одна из крупнейших религий современного мира, причем рост численности приверженцев этой религии растет год от года (за последние полвека прирост населения составил 137%; число христиан увеличилось на 46%, мусульман – на 235% [23]). Мусульмане составляют большую часть населения в 35 странах, в 28 из них ислам признан официальной религией, всего в мире проживает 1,6 миллиарда человек. В святом для каждого мусульманина Писании граждане различных стран на пяти континентах находят ответы на многие вопросы экономического, политического, правового и религиозного характера. К сожалению, многие исследователи заменяют подлинно научное исследование ислама во многом пропагандистскими и в чем-то популистскими публикациями, посвященными исламскому экстремизму. Оставляя за скобками сугубо миссионерские издания и теологические трактаты, можем прийти к выводу, что в сравнении с иными материалами, касающимися современного ислама, указанная тематика пользуется, пожалуй, наибольшим вниманием российских авторов. Их работы только по вопросам исламского радикализма с трудом поддаются учету. Если к этому добавить исследования, принадлежащие перу мусульманских исследователей и западных экспертов, то литература по исламскому экстремизму оказывается поистине безбрежной. При этом бросается в глаза, что анализ этой проблемы, по сути, носит односторонний характер, поскольку сводится к изложению позиций идеологов исламского экстремизма. Что же касается взглядов их оппонентов, то они, как правило, детально не затрагиваются. Трудно отделаться от впечатления, что российские эксперты больше озабочены воспроизведе-

нием концепций исламских радикалов, нежели анализом альтернативных оценок, развиваемых современной умеренной исламской правовой и политической мыслью. Если взгляды исламских радикалов российские ученые анализируют довольно подробно, то позиции их идейных противников, обосновывающих иное прочтение исламских постулатов, редко становятся темой их работ. Но ведь всем изучающим ислам хорошо известна такая характерная для него черта, как расхождения во мнениях, плюрализм взглядов. И то, что отличало ислам на протяжении веков, остается его особенностью и сегодня. Поэтому если закрывать глаза на иные исламские концепции и не противопоставлять их взглядам террористов, то у тех, кто недостаточно разбирается в этой проблеме, невольно складывается вполне определенное, крайне негативное представление о современном исламе и мусульманах. Очевидно, по меркам научной объективности такое положение вещей нельзя считать нормальным. Данная публикация направлена на то, чтобы попытаться избежать подобной односторонности и продвинуться в направлении создания более целостной картины современной исламской мысли и ее практического осуществления.

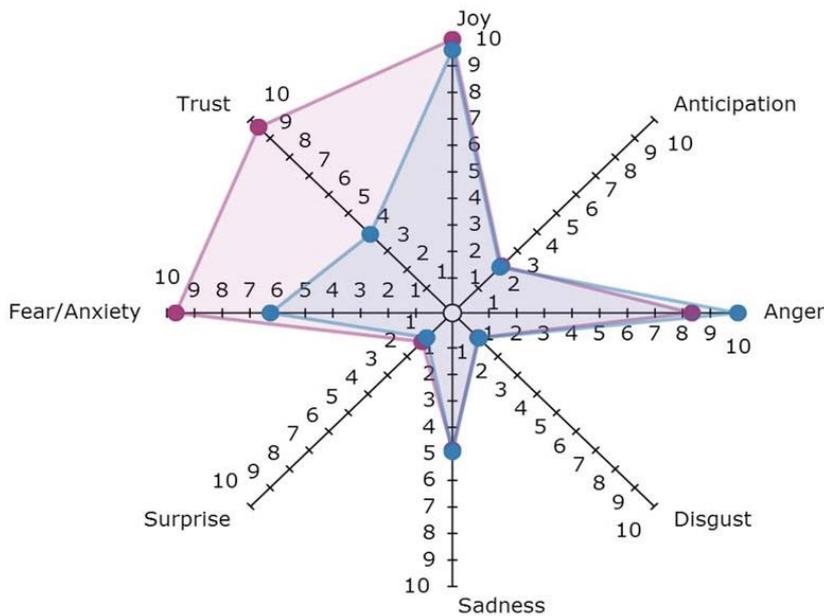
В Коране можно найти призыв, направленный на развитие науки, на расширение границ знания. Для мусульман научная деятельность – это обязанность во благо общины. Ислам дарит миру блестящих государственных деятелей, музыкантов, поэтов, философов и архитекторов, достижения которых вносят огромный вклад в современное состояние науки и культуры.

Наглядным примером разумного воплощения идей ислама представляют собой Объединенные Арабские Эмираты, которые развивают глобальный бизнес, преобразовывают высшее образование, создавая его таковым, которое воспитывает, вдохновляет и соединяет таланты со всего мира. Один из Эмиратов, Дубай, не только преуспел в качественном образовании, но и превратился в одну из столиц мировой торговли, бизнеса и спорта. Сегодня во многих арабских странах работают специалисты со всего мира, всех национальностей.

Ислам в современном мире проповедует терпимость и готовность к компромиссам, ему чужды и неприемлемы экстремизм и сепаратизм. Ислам всегда играл и играет важную роль регулятора личной, общественной, политической и экономической жизни любого общества, имеет огромное значение для человека в приобретении нравственных ценностей. «Ислам – это не только религия, но и политическая система. Несмотря на то, что в последнее время среди мусульман появились так называемые современные, которые пытаются отделить эти две стороны ислама, основа исламской мысли построена на том, что эти две стороны взаимосвязаны и не могут быть разделены» [2].

Конечно, меняются политические режимы, лидеры государств, меняется идеология, меняется взгляд на религию, право, историю, и вследствие этого различные эксперты по исламу также меняют оценки и свои взгляды. Но, вместо того чтобы использовать научные методы и объективные оценки при исследовании ислама, это вероучение обвиняют в агрессивности и наступательности, нетерпимости и жестокости. Лишь немногие из современных исследователей поступают по-иному. Так, на основе системы контент-анализа «OdiText» программист Томас Андерсон проверил, насколько справедлив западный стереотип о том, что исламский экстремизм берет начало в тексте Корана, якобы самой агрессивной Священной книги. В качестве основы для сравнения с Кораном были использованы тексты Ветхого и Нового Заветов, передает nauka-novosti.ru. Данный анализ показал, что слов-паттернов насилия в Коране и в Новом Завете примерно одинаковое количество – 2,1% и 2,8% соответственно. Но Ветхий Завет в два раза агрессивнее священной книги мусульман: там содержится 5,3% упоминаний убийств и разрушений.

Были рассмотрены также тексты Библии (голубой цвет) и Корана (красный цвет) по шкале из восьми общепринятых в психологии эмоций. Оказалось, что в Библии в целом намного больше гнева, а в Коране существенно больше раскрыты темы страха и собственно веры. Последней Ко-



ран посвящает 7,6%, а Ветхий Завет – лишь 0,2%, предпочитая призывать не к вере, а к повиновению. Новый Завет лидирует по любви (3% против 1,9% в Ветхом и 1,26% – в Коране), а вот понятия благодати и милости в основополагающем тексте Ислама встречаются 6,3%, в Новом Завете – 2,9%, в Ветхом – лишь 0,7%. Врагов веры чаще всего поминает не Коран (0,7%), а Ветхий Завет – 1,8%. В выводах исследования Андерсон резюмирует, что Коран нельзя считать более агрессивной книгой, чем Библия [10]. Этот вывод не противоречит и тому, что одно из основных достоинств мусульманина – умение сдерживать гнев: «Если гнев подступает к твоему сердцу, а ты стоишь – сядь; если сидишь – то ложись; если и это тебя не успокаивает, соверши омовение холодной водой и помолись Господу, тогда гнев не прокрадется в твоё сердце» [6].

Ни Коран как религиозный текст и ни Ислам как одна из мировых религий не являются единственной или основной причиной противоправных действий, связанных со столкновениями в отдельных регионах мира: агрессивность, нетерпимость, ложные ценности, провокации лидеров и государств – вот истинные причины движения отдельных групп в противоправном направлении.

И уж если говорить о том влиянии, которое мусульманское право, основанное на

Коране, оказало на историю развития государства и права государств стран Востока, то здесь на первый план выдвигаются другие его характеристики: оно всегда воспринималось не только как система норм, но и как универсальная политико-правовая доктрина.

В настоящее время общая численность мусульман, проживающих в зарубежных странах, составляет около 800 млн. человек. Причем из более чем 120 стран мира, где имеются мусульманские общины, почти в 40 последователи ислама

представляют большинство населения, а в ряде других государств представляют весьма заметное и влиятельное меньшинство (например, в Индии мусульманская община насчитывает примерно 100 млн. человек). Более того, приблизительно в 30 странах мира ислам признан государственной религией.

Несмотря на то что многим исламским странам присущи общие формы государства, социальные, экономические и правовые черты, можно выявить и отличительные особенности, свойственные той или иной стране. Особую актуальность приобретает анализ мусульманского права и влияния современного ислама на правосознание [18, 19, 20, 21, 22, 25].

Современные ученые, специалисты в области исламской культуры, отмечают, что коллективное сознание во время социальных преобразований активно влияет на индивидуальное формирование личности, при этом правительством используется научная идеология, которая контролирует движение общества [9, 11, 17].

Док. Шахт пишет: «Ислам больше, чем религия. Ислам представляет собой теории юридические и политические. Вообще, можно сказать, что он представляет собой универсальную систему культуры, которая охватывает религию и государство одновременно» [24, с. 333]. Индивидуальная потребность в использовании человеком

своих способностей и возможностей и их реализация связана с достижением определенных целей и самовыражением человека и общества, самосовершенствование является потребностью личности в достижении удачи, добра «пусть же ради этого состязаются состязующиеся» [13].

Область самовыражения личности показывает ее самоидентификацию и сохраняет доброе и созидающее начало (Сура Ал-Имран 133). В Аяте показано соотношение между верой и поведением человека в условиях конкурентного противостояния и формирования личности, что ведет к здравому смыслу в результате формирования правосознания сознания, основанного на коллективном сознании.

«Сохранить» () на арабском языке означает для человека и осознать, если осознал, значит, сохранил. Следовательно, понятие «сознание» – это одновременно сохранение информации, принятие, усвоение и одновременно использование ее в своей деятельности, усвоение духовных, нравственных ценностей; правосознание – это и оценка, и понимание, и начало реализации внутреннего духовного убеждения.

К сожалению, в нашей стране обучение в образовательных организациях производилось по юридической литературе, из которой была изъята сама идея нравственного, духовного. Такой набор аморальных механических схем на долгие десятилетия XX в. стал для теоретиков права фундаментом национальной правовой культуры: «Результатом стало отрицание духовной личности, сведение человеческой жизни к материальным процессам, неверие в силу личной свободы, вера в силу механической покорности, приказа и запрета. Такое «правосознание» есть правосознание только по видимости; на самом деле оно отрицает право как проявление свободы и утверждение механического произвола государства» [8, с. 223].

Взгляд на правосознание, основанный на Коране, не противоречит сложившемуся веками отечественному пониманию правосознания как совокупности идей, чувств, выражающих отношение человека к праву, основанному на нравственных религиозных основах нации [1, с. 282–285]. И со-

временные исследователи констатируют это: «Несмотря на общемировые процессы секуляризации, религиозные верования, т.е. круг устойчивых людей ради их защиты, благосостояния, бессмертия души, еще не уменьшают своего влияния на сознание и поведение людей, как полагали мыслители Античности и эпохи Просвещения. Во всем мире растет религиозность. Эта тенденция характерна и для России» [15, с. 194]. С точки зрения исламского учения коллективное сознание общества – это «систематизированное представление общества о необходимости социального преобразования, представления о будущем развитии, и путях его достижения» [26].

Социальные преобразования являются «естественным ходом» в процессе социального взаимодействия и формировании нового поколения (Сура Ал-араф, 38; Ал-Хашр, 10), оно необходимо для любого общества. Но обновление может проходить разными путями: привести или к расколу, к негативным отношениям в обществе, к отрицанию права и правил поведения, которые сложились до этого; или к позитивным переменам, к консолидации общества, причем Коран четко дает понять, что все в этом мире взаимосвязано: «Если нанесена ныне рана вам, то подобная же рана была нанесена другому народу. Сменяем мы чередой [благополучные и неблагоприятные] для людей дни». (Сура Ал Имран, 140).

Естественно, народ, исповедующий ислам, делает попытки создать общество и государство, которые были бы основаны на доктринах и морально-нравственных ценностях исламского учения. И общество, и государство будут защищать эти нормы, так они являются фундаментом, основанием и результатом истории народа за свое самосознание, за свою национальную культуру и правосознание. В свое время создавали государства и иудеи, и христиане, и индусы, и буддисты. Но они не только защищали свою веру, но и всячески пытались приобщить к ней другие народы, причем не всегда мирным путем.

Со временем стало ясно, что ислам проповедует не только религиозные нормы и правила поведения, по своей мировоззренческой сути это – новое, логически обосно-

ванное учение, на основе которого можно создать независимое общество со своими законами и системой фундаментальных принципов.

Ислам создал государство, и это было необходимым следствием самой сути религии, ее принципов и содержания. В Коране говорится: «Воистину, Аллах велит вам возвращать вверенное на хранение имущество его владельцам и судить по справедливости, когда вы судите среди людей», (Женщины 58–59). В этих аятах прослеживается определенный наказ чиновникам: честно и добросовестно выполнять порученное дело, справедливо вести судебные споры, принимать продуманные решения, не заниматься обогащением. Власть – это ответственность: «Если будет потеряно доверенное, то ждите Судного дня». Его спросили: а как может быть потеряно доверенное? Он сказал: «Если власть будет даваться не тем, кто ее достоин» [3].

Следовательно, для того чтобы общество несло в себе позитивный заряд, необходимо, «чтобы оно двигалось по правильному пути, то есть необходимо мыслить не нормами, именно это будет способствовать сохранению мира и согласия. Также важным фактором является получение знаний из правильных источников. Знания – это часть человеческого разума, без знаний ум человека не развивается. Так, Бог создал людей для сохранения человеческого мира» [26]. Естественно, в каждом обществе происходят изменения во всех структурах, эти изменения приводят к изменению потребностей людей, к формированию субъективного осознания социальных изменений, изменению солидарности, трансформации правосознания и, в конце концов, к конфронтации и конфликту, что приведет к деформации общественных устоев (Сура Аль-Анфал, 46).

В тексте Корана подчеркивается, что человек должен осознавать то, что делает и что говорит. Кроме этого, Коран предупреждает людей от конфликтов, поскольку это ведет к хаосу и неудачам. В Суре «Женщины» мусульманам запрещается вступать в разногласия и конфликты, ибо такой путь приводит к неудачам и страданиям.

В этом контексте мы можем констатировать: Коран учит, что для достижения мира и гражданского спокойствия необходимо выбирать конструктивный путь изменения в обществе, путь, основанный на законе и позитивном правосознании. Во многих текстах есть предупреждение – не вступать в конфликты, а в случае существования различных точек зрения необходимо следовать общей, научной, концепции для конвергенции взглядов, разных мнений, что неизбежно даст позитивный результат (Сура Аль-Хадид).

Сегодня мы видим, что псевдоисламские наставники, группы радикалов пытаются дискредитировать идеи ислама, исламскую форму государства. Стереотипы, созданные в прошлом политиками и либералами, сегодня подкрепляются мифом об исламском терроризме. Даже беглый анализ всего этого показывает, что такие «халифаты-однодневки» типа «ИГ» искусственно создаются на пути реализации настоящего проекта исламского государства, чтобы опорочить саму идею ислама, нивелируются достижения таких государств, как ОАЭ, Катар, Оман, Иран. Зачастую общество не может осуществить поставленные цели и реализовать планы по нескольким причинам.

Во-первых, цели внутри общества должны быть направлены на позитивное изменение в интересах всего общества, иначе общество в целом не сможет осуществить эти планы. И в результате общество ждет неудачи. Как отмечает один из авторов, «это закон жизни по исламу, кроме того, поступки каждого человека должны быть на благо человечества. В итоге можно сказать, что исламская концепция правосознания нацеливает на выполнение и осуществление определенных задач в обществе, которые должны быть направлены на справедливость и благополучие общества; во-вторых, необходимо выбрать того, кто сможет определить цели и задачи общества, ибо «зло окружает и поражает только тех, кто творит зло» (Сура Фатир, 42–43). «Что человек ждет перед законом жизни? Человек не может менять закон жизни. Когда человек вредит другим, он вредит себе. В первую очередь зло, ис-

ходящее от него, вернется к нему же. Как написано в Коране, зло, ухищрения окружают тех, кто творит зло. Законы жизни, которые создал Аллах, аннулировали планы тех, кто вредит, и объяснил свою мысль через Коран (Сура Араф, 137)».

Изменения в обществе никогда не прекращаются, но как бы ни было первоначально сильно общество, если оно ставит перед собой деструктивные цели, то в конце концов оно разрушалось, поскольку цели и задачи были определены неверно, путь был выбран неправильный. С другой стороны, наказание за содеянное не всегда наступает сразу, но рано или поздно справедливость берет вверх (Сура «Фатыр, 45») [26]. Становится очевидным, что в Коране проводится идея о необходимости «правильного пути». И в итоге каждый человек должен понимать и осознавать свою роль в обществе, что ведет к поступательному развитию государства, в котором формируется личность. Правосознание, основанное на нормах ислама, ведет человека к позитивному созиданию, дает возможность определить свой вариант поведения, сделать свой выбор. «Человек ощущает себя полноценным, если соблюдает, что написано в Коране», – сказал ученый Альсаиди [27]. Что же мешает развитию общества и человека, что искажает его правосознание согласно исламской традиции? Любовь к деньгам и богатству, так как «человек скуп» (Сура Исраа, 100), что ведет к постоянным столкновениям различных интересов как внутри общества, так в самом человеке. Какой же выход предлагается? Стимулирование: необходимо тратить часть денег на благотворительность, эта мера помогает людям в «судный день», поскольку в тот день человек ничего не имеет, кроме добрых дел, которые совершил в своей жизни; предупреждение: от жадности, поскольку жадность делает в первую очередь хуже самому человеку. Когда человек делает добро и помогает другим, он в первую очередь помогает себе и своему сознанию и ведет к здоровому обществу, где духовные и нравственные ценности приоритетны. (СурАльараф, 31).

В связи с этим несомненный интерес представляет благотворительная дея-

тельность религиозных организаций, имеющая глубокие исторические корни. Если в христианстве благотворительность не носила упорядоченного характера, то в исламе имеется институт вакфа – имущества, изъятого из оборота и предназначенного для использования в благотворительных целях, причем данный институт, позволяющий в принципе аккумулировать средства и финансировать социальные программы, в мусульманском праве значительно подробнее и эффективнее, нежели в российском законодательстве регулирует правовой статус, взаимные права и обязанности трех основных сторон благотворительной деятельности: донора, благополучателя и лица, уполномоченного управлять вакуфным имуществом [16, с. 36].

Когда деформируются ценности, изменяются отношения между людьми, человек становится зависим от материального достатка, от своих желаний (Сура Али-Имран, 14). Ради богатства люди идут на преступления, убийства: «Сознание подтолкнуло его на убийство своего брата, и он убил его и оказался одним из потерпевших убыток» (Сура Аль-Маида, 30). Как написано в аяте, никто не заставляет человека совершать убийство, он сам это совершил. Коранический контекст стимулирует людей исправлять свои ошибки и укреплять свое правосознание, несмотря на то, что люди разные и у них разный уровень морали, правосознания, культуры. Человек – основа общества, и человек не может жить отдельно от мира и от окружения. Социальная среда, окружение влияют на человека, он не может жить один, так заложено природой. Общество формирует характер человека (Сура Альимран, 159). «Плодотворное сотрудничество, принцип справедливости, равенство, милосердие и добро могут строить справедливое общество, которое понимает цель и смысл продвижения по пути созидания, тогда все негативное исчезнет и получится идеальное общество во всех смыслах. Ислам учит мирно преодолевать разногласия, с добром относиться друг к другу, только это оказывает положительное влияние на формирование правосознания человека и общества, поэтому Ислам призвал строить интеллекту-

альное, идеологическое и моральное общество, для того предлагаются определенные этапы.

Первый – формирование правосознания: для развития общества нужно в первую очередь иметь развитое интеллектуальное сознание, основанное на научном подходе, так именно оно развивает общество. В Коране написано о необходимости избегать неудач и эмоциональных реакций, которые ведут к нерешаемым последствиям» (Сура Ар-рум, 60). Ибн Касир пояснил: «Человек должен иметь терпение. Терпение подразумевает спокойное отношение к реальности. В итоге можно сказать, что если человек при формировании своего сознания имеет терпение и веру, то в результате появляется здоровое общество. В Коране говорится о людях, которые эмоционально неустойчивы и вызывают беспорядки в обществе. Коран учит быть стрессоустойчивым и предупреждает от любых провокаций, возможно, для того, чтобы отдалить людей от правового метода в разрешении объективно возникающих противоречий. Когда человек не образован, его легко обмануть, легко навязать ложное мировоззрение и агрессивное правосознание. В Суре Аз-Зухруф сказано, что истинное решение может быть только на пути самообразования, просвещения, через приверженность национальным традициям. Формирование правосознания необходимо для позитивного развития человека и общества, «человек должен посоветоваться с умными людьми, поскольку человек может ошибиться, и, если посоветуется с другими, он никогда не потеряется и достигнет своей цели. Второй – общество во время социальных преобразований должно опираться в первую очередь на моральные ценности, без которых общество превращается в совокупность отдельных индивидов и распадается... Общество без морали построить невозможно. Когда исчезает мораль, общество разрушается» [26].

В заключение необходимо констатировать, что всему цивилизованному миру полезно обратить внимание на уникальную историю ислама, рассматриваемую объективно и непредвзято, особенно во времена

коренных преобразований в целях консолидации общества. В государстве неизбежны конфликты и конфронтация, если общество теряет нравственно-правовые ценности. И здесь вспоминается позиция И.А. Ильина, высказанная в его работе «О сущности правосознания»: «Правосознание есть инстинктивная воля к духу, к справедливости и ко всяческому добру. Но именно поэтому живой корень его надо искать в религиозном чувстве и в совести. Можно представить себе, конечно, правосознание вне религии и вне совести, но это будет что-то вроде воли, лишенной неба и земли, это будет дисциплина влечений, а не качественное и не творческое начало жизни, черствая форма, лишенная дара любви и созерцания» [7, с. 33]. А поскольку общественное сознание и правовая культура нации всегда основываются на фундаментальных принципах общества, поддерживаемых функционирующей в нем религией, то в сохранении правовой системы и правопорядка мусульманские ученые отводят существенную роль интеллектуальным, научным и религиозным знаниям. Вслед за ними и западные ученые предлагают от изучения западных систем права продвигаться к изучению систем и традиций права, не принадлежащих Западу, к изучению того, каким образом встречаются западное и незападное право и как вырабатывается общий правовой язык человечества [4, с. 58].

Современная правовая карта мира показывает многообразие правовых систем и в то же время свидетельствует о стремлении государств к сближению, единству в законодательстве, правоприменительной деятельности в сфере регулирования наиболее значимых сфер общественной и государственной жизни. Можно согласиться с выводом, к которому пришел один из исследователей религиозной правовой традиции: «Изучение механизма воздействия религиозной правовой традиции позволяет выделить ряд его специфических характеристик, существенно отличающих его от существующего в рамках светской правовой традиции: во-первых, по своей природе данная разновидность социально-го регулирования построена так, что име-

ет относительно стабильную систему принципов, неизменный (на протяжении тысячелетий) характер дозволений, предписаний и запретов; во-вторых, осуществляется в своей значительной части при помощи культовых средств, апробированных многовековой практикой и являющихся составной частью национальной культуры народа, этнической группы.

Иными словами, религиозное регулирование, в отличие от правового (государственного), осуществляется через особое воздействие, свойственное только религии и должно гарантировать достижение целей, которые определены религиозными источниками. В этом и состоит социальный смысл религиозной правовой традиции как общественного институционально-нормативного образования» [12, с. 168]. Только так можно обеспечить устойчивое развитие современного общества как процесса экономических и социальных изменений, при котором эксплуатация природных ресурсов, направление инвестиций, ориентация научно-технического развития, развитие личности и институциональные изменения согласованы друг с другом и укрепляют нынешний и будущий потенциал для удовлетворения человеческих потребностей и устремлений. Во многом речь идет об обеспечении качества жизни людей. Именно в данном направлении религиозная правовая традиция обладает большими возможностями воздействия, нежели «чистое» право, ибо совершенствование правовой составляющей социально-регулятивного механизма за счет использования религиозных подходов представляется перспективным и может проявляться в следующем:

– во-первых, через включение основополагающих религиозных заповедей и четкое закрепление правовых начал (правовых принципов) в доктрине права, то есть взаимоувязка религиозного мировоззрения и правосознания на «преднормативном» уровне, создание определенной духовно-теоретической «идеологии» для правообразования и правореализации;

– во-вторых, отображение самой доктрины в позитивном законе, то есть по аналогии с религиозными источниками, созда-

ние мотивировочной ценностно-регулятивной основы нормативных установлений. Это напрямую связано с формированием должного уровня правосознания общества;

– в-третьих, непосредственное включение религиозных норм в действующее законодательство (с учетом применения по персональному принципу), регулирующие вопросы личного статуса, как-то: институт наследования, семейно-брачные отношения, имущественные отношения между физическими лицами.

Список литературы:

[1] Альбов А.П. Национальное самосознание и миграционные процессы в России // Сборник: Предпринимательство и бизнес: теория, методология и практика эффективного управления: Материалы IV Международного научного конгресса. Финансовый университет при Правительстве Российской Федерации, кафедра «Экономика организации» / Под общ. ред. Е.Г. Крыловой. М., 2016.

[2] Аль-Кардави Ю. Исламское возрождение в свете дозволенного расхождения и осуждаемого раскола. Перевод с англ. Р. Кулиева. Киев: АнсарФаундейшн, 2011.

[3] Арифов С. Теория государства в Исламе // <http://arifov.com.ua/2015/01/теория-государства-в-исламе/>.

[4] Берман Г.Дж. Западная традиция права: эпоха формирования. М.: Изд-во МГУ, 1993.

[5] Берман Г.Дж. Западная традиция права: эпоха формирования. М.: Изд-во МГУ, 1994.

[6] Гнев – признак слабости // Сайт: Почему Ислам?: <http://www.whyislam.to/main/gnev-priznak-slabosti.htm>.

[7] Ильин И.А. О сущности правосознания. М., 1993.

[8] Ильин И.А. Путь духовного обновления. Собр. соч. В 10 томах. Т. 1 / Сост., авт. предисл., отв. ред. О.А. Платонов. М.: Институт русской цивилизации, 2011.

[9] Ирмасов Б.А. Исторические аспекты формирования культурных традиций арабско-исламской цивилизации. М., 2012.

[10] Ислам для всех // <http://islam.com.ua/news/20308-2016-02-17-13-42-46>.

[11] Керимов М.М., Керимова Б.С., Гадаев В.Ю. Исламский мир и развитие духовности общества. 2013 // Исламоведение. 2013. Современная корпоративная культура: конфессиональный аспект.

- [12] *Козлов Т.Л.* Религиозная правовая традиция (теоретический аспект): Дис. ... канд. юрид. наук. М., 2008.
- [13] Коран. Перевод с арабского и комментарии М.-Н. О. Османова. СПб.: Изд-во «ДИЛЯ», 2016. Сура Аль-Мутаффифин 26.
- [14] *Мальцев Г.В.* Нравственные основания права. М.: Изд-во СГУ, 2008.
- [15] *Минюшев Ф.И.* Феномен существования: экзистенциальные основы изменений в России. Константы человеческого существования // Человек и современный мир. М., 2002.
- [16] *Сюкияйнен Л.Р.* Шариат и мусульманско-правовая культура. М., 1997.
- [17] *Уланов М.С., Бадмаев В.Н.* // Вестник Калмыцкого университета. 2014.
- [18] A Dictionary of the Terminology of Rashtun's Tribal Customary Law and Usages. Kabul, 1979; he Encyclopaedia of Islam. New ed. Ed. by H. A. R. Gibb. Vol. 1–5. Leiden, London, 1954–1984.
- [19] *Al-Shafii Muhammad ibn Idris.* Islamic Jurisprudence. Shafii's Risala. Trans, with introduction by Majid Khaddury. Baltimore, 2015.
- [20] *Baillie N.B.* A Digest of Muhammadan Law. Lahore, 1965.
- [21] International Encyclopaedia of Comparative Law. Vol. 1. The National Reports. Tubingen – Mouton – The Hague – Paris.
- [22] *Liebesny H. J.* The Law of the Near and Middle East. Readings, Cases and Materials. N. Y., 1975.
- [23] open.az. // Ислам в современном мире // <http://open.az/islam/150249-islam-v-sovremennom-mire.html>.
- [24] *Schacht F.* Encyclopaedia of Social Sciences. Vol. VII.
- [25] *Wensinck A.Y.* A Handbook of Early Muhammedan Tradition. Alphabetically Arranged. Leiden.
- [26] *جمعة علنارواحنة عماد عبد الكريم الخصاونة على*
«بناء الذات للمجتمع عفايالس»
بيباالقرآني الجمعيحالةالوعي»
// لعام 2 ملحق 43 القانونالمجلد و علومالشريعةدراسات
- [27] *جمعة علنارواحنة عماد عبد الكريم الخصاونة على*
«الجمعيحالةالبناء الذات للمجتمع عفايالس»
بيباالقرآني الوعي»
// لعام 2 ملحق 43 القانونالمجلد و علومالشريعةدراسات
- [12] *Kozlov T.L.* Религиозная правовая традиция (теоретический аспект): Дис. ... канд. юрид. наук. М., 2008.
- [13] Коран. Перевод с арабского и комментарии М.-Н. О. Османова. СПб.: Изд-во «ДИЛЯ», 2016. Сура Аль-Мутаффифин 26.
- [14] *Mal'cev G.V.* Nравstvenny'e osnovaniya prava. M.: Izd-vo SGU, 2008.
- [15] *Minyushev F.I.* Fenomen sushhestvovaniya: e'kzistencial'ny'e osnovy' izmenenij v Rossii. Konstanty' chelovecheskogo sushhestvovaniya // Chelovek i sovremenny'j mir. M., 2002.
- [16] *Syukiyajnen L.R.* Shariat i musul'mansko-pravovaya kul'tura. M., 1997.
- [17] *Ulanov M.S., Badmaev V.N.* // Vestnik Kalmy'ckogo universiteta. 2014.
- metodologiya i praktika e'ffektivnogo upravleniya: Materialy' IV Mezhdunarodnogo nauchnogo kongressa. Finansovy'j universitet pri Pravitel'stve Rossijskoj Federacii, kafedra «E'konomika organizacii» / Pod obshh. red. E.G. Kry'lovoj. M., 2016.
- [2] *Al'-Kardavi Yu.* Islamskoe vozrozhdenie v svete dozvolennogo rasxozhdeniya i osuzhdaemogo raskola. Perevod s angl. R. Kulieva. Kiev: AnsarFaundejshn, 2011.
- [3] *Arifov S.* Teoriya gosudarstva v Islame // <http://arifov.com.ua/2015/01/teoriya-gosudarstva-v-islame/>.
- [4] *Berman G.Dzh.* Zapadnaya tradiciya prava: e'poxa formirovaniya. M.: Izd-vo MGU, 1993.
- [5] *Berman G.Dzh.* Zapadnaya tradiciya prava: e'poxa formirovaniya. M.: Izd-vo MGU, 1994.
- [6] Gnev – priznak slabosti // Sajt: Pochemu Islam?: <http://www.whyislam.to/main/gnev-priznak-slabosti.htm>.
- [7] *Il'in I.A.* O sushhnosti pravosoznaniya. M., 1993.
- [8] *Il'in I.A.* Put' duxovnogo obnovleniya. Sobr. soch. V 10 tomax. T. 1 / Sost., avt. predisl., otv. red. O.A. Platonov. M.: Institut russoj civilizacii, 2011.
- [9] *Irmasov B.A.* Istoricheskie aspekty' formirovaniya kul'turny'x tradicij arabo-islamskoj civilizacii. M., 2012.
- [10] Islam dlya vsekh // <http://islam.com.ua/news/20308-2016-02-17-13-42-46>.
- [11] *Kerimov M.M., Kerimova B.S., Gadaev V.Yu.* Islamskij mir i razvitie duxovnosti obshhestva. 2013 // Islamovedenie. 2013. Sovremennaya korporativnaya kul'tura: konfessional'ny'j aspekt.
- [12] *Kozlov T.L.* Religioznaya pravovaya tradiciya (teoreticheskij aspekt): Dis. ... kand. jurid. nauk. M., 2008.
- [13] Коран. Перевод с арабского и комментарии М.-Н. О. Османова. СПб.: Изд-во «ДИЛЯ», 2016. Сура Аль-Мутаффифин 26.
- [14] *Mal'cev G.V.* Nравstvenny'e osnovaniya prava. M.: Izd-vo SGU, 2008.
- [15] *Minyushev F.I.* Fenomen sushhestvovaniya: e'kzistencial'ny'e osnovy' izmenenij v Rossii. Konstanty' chelovecheskogo sushhestvovaniya // Chelovek i sovremenny'j mir. M., 2002.
- [16] *Syukiyajnen L.R.* Shariat i musul'mansko-pravovaya kul'tura. M., 1997.
- [17] *Ulanov M.S., Badmaev V.N.* // Vestnik Kalmy'ckogo universiteta. 2014.

Spisok literatury:

[1] *Al'bov A.P.* Nacional'noe samosoznanie i migracionny'e processy' v Rossii // Sbornik: Predprinimatel'stvo i biznes: teoriya,

